

Αποκατάστασις

в системе

богословских взглядов

преподобного Исаака

Сирина

Подготовила :Медвецкая А.Л.

30.05.15

ПЛАН

1. Понятие «ἀλοκατάστασις». Онтология появления термина	3
2. Αλοκατάστασις в истории христианства.	4
3. Сирийская традиция в богословии: «апокатастасис» в учении преподобного Исаака Сирина:	14
3.1. Краткий биографический очерк о Мар Исхаке с горы Матут	14
3.2. Богословские труды преподобного Исаака Сирина (краткая характеристика)	19
3.3. Богословские взгляды преподобного Исаака Сирина:	20
3.3.1. Общая характеристика в контексте существующей исторической среды Церкви Востока V – VI вв.	20
3.3.2. Нравственное учение преп. Исаака Сирина	22
3.3.3. Вопрос апокатастасиса в богословской системе взглядов преп. Исаака Сирина	26
4. Выводы	32
Общий литературный источник	34

«О, бедна богатства и премудрости и ведения Божия!
 Как непостижимы судьбы и неисследимы пути Его!
 Ибо кто познал ум Господень;
 Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, аминь!»
 (Рим. 11: 33-34, 36)

1. Понятие ἀποκατάστασις. Онтология появления термина.

Апокатастасис - по-гречески – ἀποκατάστασις – восстановление, обновление¹.

Так в христианстве именовалось учение о всеобщем спасении (в буквальном смысле - восстановление) грешников (людей и даже нечистой силы), не принятое Церковью.

Термин ἀποκατάστασις встречается в Священном Писании. В частности, в древнегреческом Библейском тексте – 1 раз и в Книге Деяний святых апостолов, где говорится об Иисусе Христе: «Которого небо должно было принять до времен совершения всего (ἀποκατάστασις παντων), что говорил Бог устами всех святых Своих пророков от века» (Деян. 3, 21). Однако, глагол ἀποκατάστασις, от которого происходит это слово, в Библии встречается многократно. И обозначает данный глагол ἀποκατάστανω в переводе с греческого: 1) восстанавливать; 2) возвращать здоровье, излечиваться; 3) возвращать (Евр. 13, 19)².

Впервые термин «апокатастасис» появился в святоотеческой письменности у святого Иустина Философа в работе «Диалог с Трифоном Иудеем»: «...Если Ной отдал в рабство двум сыновьям семя (потомство) третьего сына, то теперь Христос пришел для восстановления (εις ἀποκατάστασιν) и свободных детей и рабов их» (диалог 134)³.

У мужей апостольских и апологетов иногда встречается глагол «восстановить». Например, им пользуется святой Игнатий Богоносец в святом Послании к смирнянам, когда говорит об антиохийских христианах, у которых «водворился мир, возвратилось их величие и восстановилось их малое тело», т.е. Тело Церкви.⁴

¹ Православная энциклопедия. Т. 3. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2000 .С. 33.

² Там же.

³ Иустин Философ. Диалог с Трифоном иудеем. [Электронный ресурс]. URL: http://api.ning.com/files/KRg437MfHowMs9wcVT2fOIQ-7logfRsiynWoq*ZUxJxOKPn0GQkpqZLHbh0mdL2dbdcShCwdWK*KIUSUH4XfXSz6BUXZLsiL/file...txt

⁴ Игнатий Богоносец. Святое Послание к смирнянам. Гл. XI. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.pagez.ru/lsn/0042.php>. (дата обращения: 10.11.2013)

2. Αποκατάστασις в истории христианства.

Рассмотрение вопроса об апокатастасисе было присуще многим богословским трудам в святоотеческой литературе, и довольно часто неоднозначный и спорный характер.

Климент, папа Римский

Климент, папа Римский, в первом послании к Коринфянам, написанном около 97-го года, говорит об *апокатастасисе* дважды. Первый раз в значении **выздоровления** и цитирует книгу Иова (5, 18): "*Ибо он причиняет раны, и Сам обвязывает их;*", а во второй раз, когда приглашает Коринфян к молитве и покаянию, чтобы Бог **восстановил** среди них единство и братскую любовь⁵.

Игнатий Антиохийский (Игнатий Богоносец)

Через десять лет Игнатий Антиохийский в послании к Смирнянам (11, 3) поздравляет антиохийских христиан с тем, что у них "*водворился мир, и восстановилось их малое тело*" - разогнанная гонениями Церковь⁶.

Феофил Антиохийский

А Феофил Антиохийский в конце II века во втором послании к Автолику (II,17) рассуждает о творении мира и о диких животных, которых Бог такими не сотворил, но которые одичали после грехопадения человека и заканчивает: "*Когда же человек вновь возвратится в сообразное со своей природой состояние, тогда и те животные восстановятся в первоначальный образ кротости*"⁷.

Иустин Философ

В это же время Иустин Философ идет еще дальше и впервые прилагает апокатастасис к учению о спасении во Христе: "*Христос пришел для апокатастасиса вольных и рабов, даруя одинаковое достоинство всем, кто соблюдает Его заповеди*". Похоже, что св. Иустин не хочет ограничивать действие апокатастасиса только верующими во Христа людьми, а распространяет его на все человечество. Однако ясно об этом он не говорит⁸.

Святитель Иреней Леонский

⁵ См. об этом: Митрополит Макарий (Оксиюк). Эсхатология св. Григория Нисского. Киев.: Общество любителей православной литературы, Издательство имени святителя Льва, папы Римского, 2006. С. 1.

⁶ См об этом: Игнатий Богоносец. Святое Послание к смирнянам. Гл. XI. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.pagez.ru/lsn/0042.php>. (дата обращения: 10.11.2013)

⁷ Митрополит Макарий (Оксиюк). Эсхатология св. Григория Нисского. Киев.: Общество любителей православной литературы, Издательство имени святителя Льва, папы Римского, 2006. С. 2.

⁸ Иустин Философ. Диалог с Трифоном иудеем. [Электронный ресурс]. URL: http://api.ning.com/files/KRg437MfHowMs9wcVT2fOIQ-7logfRsiynWoq*ZUxJxOKPn0GQkppqZLHbh0mdL2dbdcShCwdWK*KIUSUH4XfXSz6BUXZLsiL/file...txt

Третий век. Понятие апокатастасис получило эсхатологический оттенок и начало активно рассматриваться в богословской святоотеческой литературе. С этой точки зрения очень интересны труды св. Иринея Лионского. И хотя текст его книги *"Против ересей"* сохранился только на латинском языке, до нас дошли и некоторые греческие фрагменты, из которых можно понять, какое значение он придавал этому слову. Там есть выражения, в которых *апокатастасис* употребляется уже в эсхатологическом смысле, например, в *одиннадцатой главе* пятой книги: *"Если смерть, одолев человека, удалила от него жизнь и сделала мертвым, - тем более жизнь, овладевая человеком, изгоняет смерть и восстановит человека живым Богу"*. Или *"...В последние времена Господь через Свое воплощение возвратил нас в дружбу, сделавшись "посредником между Богом и человеками" (V, 17, 1)*. И еще определеннее в *четвертой книге (36,7): "Ибо один виноградник, так как и одна праведность, и один Распорядитель, так как один Дух Божий, всё устрояющий; а также и одна награда, ибо все получили каждый по динарию (Мф. 20, 1-16), имеющему образ и надписание Царя - познание Сына Божия, которое есть бессмертие. И потому Он начал давать награду с последних, потому что Господь в последние времена явил Себя и обновил (ἀποκατάστασις) всех"*⁹.

Основная мысль здесь - одинаковая плата для всех, что совсем не означает всеобщей амнистии без усилий самих людей, ведь даже последние работники работали не меньше часа. Не случайно, у св. Иринея есть тексты и об *апокатастасисе* и о вечных муках. И когда он говорит о *"обновлении всего"* или *"всех"*, то имеет в виду надежду войти в сонм спасенных, ибо Бог готов даровать спасение всем людям. Однако *апокатастасис*, по его мнению, не коснется тех творений Божиих, которые добровольно поддались искушениям сатаны и избрали апостасию, ибо в Божественной икономии спасения нет места детерминизму и случайности.

Климент Александрийский

Много писал об апокатастасисе и Климент Александрийский (III век)¹⁰. В своих *"Строматах"* он подробно рассуждает об отношении христиан к нехристианскому миру вообще и особо подчеркивает, что надо отказаться от понятия о христианах, как об особом роде людей, обретающих через сакраментальное возрождение нравственные силы, утраченные человечеством. Это совсем не так. Нравственные силы свойственны каждому

⁹ Митрополит Макарий (Оксиюк). Эсхатология св. Григория Нисского. Киев: Общество любителей православной литературы, Издательство имени святителя Льва, папы Римского, 2006. С. 2.

¹⁰ См. об этом: Климент Александрийский. Строматы. Перевод с древнегреческого и комментарии Е.В.Афонасина. Издательство Олега Абышко. Санкт-Петербург, 2003. (в 3-х томах).

ISBN: 5-89329-085-7. [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Официальный сайт]. URL: http://azbyka.ru/otechnik/?Kliment_Aleksandrijskij/stromaty

человеку, и спасение зависит от свободной воли личности. Ни падение добрых ангелов, которые образовали царство сатаны, ни падение человека, который изменил, таким образом, свое бессмертие на смерть, не лишили их возможности возвратиться в первоначальное состояние. У ангелов сохранилась свобода воли, а значит, и возможность изменения. У человека, хотя он и злоупотребил своей свободой и согрешил в Адаме, искажив свою природу, остались нравственные силы, как залог его потенциального обновления. Оно достигается остатками этих сил и явленной во Христе помощью Божией. Процесс нравственного совершенствования, однако же, не заканчивается в земной жизни, но продолжается и после смерти.

При определении вечной участи людей, он делал различие между теми, кто был верен Богу в течение всей земной жизни, и теми, кто такой верности не проявлял, хотя и жил в лоне Церкви. Праведным, по словам Климента Александрийского, Господь дарует вечную жизнь, а грешников ожидают наказания. По мнению Климента Александрийского, для наследования блаженного жилища всякий верующий во Христа, оставив плоть, должен еще освободиться от всей грязи обременяющих его страстей. Последнее именно и совершается через огненные мучения. Этот огонь освещает не только тело, но и душу человека. Это не обычный огонь, а разумный, который проникает в душу, проходящую через огонь (Евр. 4, 12). Климент Александрийский говорил о духовной бане, как самой наилучшей, которая очищает душу (см. Ис. 4, 4). Очищение человека от страстей и происходит через огненные мучения. Затем человек переходит в другое место, которое является местом более тяжелых мучений. Здесь человек мучится раскаянием во всех грехах, совершенных им после крещения, и испытывает за них стыд. Это составляет для верующего человека величайшее наказание. Наконец, сознание греховности приводит человека к концу наказаний и к совершенству, научая его жизни с Богом. Он освобождается от всякого мучения и, взамен его, удостоивается награды и почестей.

Таким образом, по учению Климента Александрийского, через адские мучения люди очищаются от своих грехов и достигают блаженства. Следовательно, по его мнению, некогда может наступить ἀποκατάστασις τῶν πάντων. *«И если кто не поверит, что за грехами неотвратимо последует наказание, а исполнение заповедей – это путь к спасению, то он не сможет обратиться.»*¹¹

¹¹ Климент Александрийский. Строматы. VI. Вера, раскаяние и знание. Перевод с древнегреческого и комментарии Е.В.Афонасина. Издательство Олега Абышко. Санкт-Петербург, 2003. (в 3-х томах). ISBN: 5–89329–085–7. [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Официальный сайт]. URL: http://azbyka.ru/otechnik/?Kliment_Aleksandrijskij/stromaty

"Божия справедливость милосердна, - продолжает в своей работе «Строматы» Климент Александрийский, - как и справедлива Его любовь". Поэтому Бог не может допустить вечного наказания. Под влиянием наказания грешник осознает свою вину, а сознание вины приводит его к окончанию наказаний и к совершенству, к осуществлению своего предназначения - жизни с Богом.

Ориген

Далее учение об *апокатастасисе* в III веке развивал его ученик Климента Александрийского - Ориген, с именем которого оно чаще всего и ассоциируется. Он подходил к этой проблеме предельно осторожно и прекрасно понимал, что всё, связанное с концом света, покрыто тайной, и во вступлении к трактату *"О началах"* писал: *"Я говорю об этом с великой опаской и осторожностью, больше рассуждаю и размышляю, чем утверждаю что-либо определенно. И потому о предметах моих размышлений я буду говорить гадательно, ничего не утверждая однозначно"*¹².

Таким образом, в системе Оригена важное место отводится спасению, понимаемому как возвращение к изначальному состоянию богосозерцания, к единству с Богом. В этом состоит цель творения и назначение христианской веры и аскетической жизни. К Оригену, кстати сказать, восходит и традиция понимания монашеской жизни как жизни ангельской. На основании данного понимания Ориген выдвигает свою теорию апокатастасиса - «восстановлению всего» (*ἀποκατάστασις τῶν πάντων*).

Под термином *ἀποκατάστασις* Ориген понимается восстановление первоначального совершенства единства с абсолютным Добром, возврат к изначальному созерцанию Божественной сущности. Теория «апокатастасиса» предполагает восстановления всей твари, а не только человека в его первоначальном состоянии после кончины мира. Здесь в системе Оригена обнаруживается противоречие. Утверждая, с одной стороны, что, в конце концов, творение «вернется» к единству со своим Творцом, он в то же время настаивает на нравственной свободе разумных тварей. Но их свобода неизбежно влечет за собой возможность нового грехопадения, нового восстановления и т.д. - вечное круговращение истории, характерное для неоплатонического взгляда: *«Те разумные твари, которые согрешили и потому низверглись из своего изначального состояния в соответствии с мерой своей греховности, были в наказание облечены телами; но когда они очищаются, они снова поднимаются в свое прежнее состояние, полностью избавляясь от зла и от тел. Затем во второй и в третий раз, или многократно они снова облачаются телами в наказание. Ибо вполне возможно, что различные миры существовали и будут существовать, одни в прошлом, другие в будущем... Как следствие отпадения и охлаждения жизни в духе возникло*

¹² Princ. 1, 6, 1. Цит. по: Henryk Petras. Указ. соч. С. 128.// Башкиров Владимир, прот., доц, Апокатастасис в Священном Писании, у раннехристианских отцов Церкви и Оригена, МинДА [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Официальный сайт]. URL:http://azbyka.ru/dictionary/01/bashkirov_apokatastasis-all.shtml

то, что мы называем душой, которая, тем не менее, способна к восхождению в первоначальное состояние»¹³.

Среди гомилий Оригена на Иеремию есть еще одна, очень важная, потому что в ней дается определение апокатастасиса. Проповедник комментирует 19 стих из 15-й главы: *"Так говорит Господь: если ты обратишься, то Я восставлю тебя", т.е., верну тебя в прежнее состояние.* Никто не может вернуться в место, где никогда не был. Возвращаться может только то, что когда-то было собственностью. Например, если кто-то вывихнет себе конечность, то *"врач пробует вернуть её в прежнее состояние", если кто-то, заслужено или нет, оказался в ссылке, а потом получил возможность вернуться на родину, то таковой тоже возвращается в прежнее состояние.* Воин, выбывший из воинских рядов, возвращается туда. Бог потому и обращается к нам, отвернувшимся от Него, чтобы мы обратились к Нему, и Он мог бы вернуть нас в прежнее состояние. Такова цель обетования, записанного в Деяниях апостолов: *"До времен совершения (обновления) всего, что говорил Бог устами всех святых Своих пророков от века, аминь!"* (Деян. 3. 21).

Мы видим четыре разных значения апокатастасиса: *возвращение в определенное место, выздоровление, возвращение из ссылки и возвращение к военной службе.* Идея возвращения в прежнее состояние усиливается четырехкратным повторением, но нет и речи о всеобщности возвращения, говорится только об *условии апокатастасиса*, и его Ориген подкрепляет цитатой из Деяний об исполнении пророческих обетований¹⁴.

Кроме того, учение Оригена о единовременном всеобщем **воскресении умерших** в их собственных телах не вязалось с общим воззрением Оригена и отчасти прямо ему противоречило. Принимая это учение как положительный догмат, переданный церкви от апостолов, Ориген старался по возможности согласовать его с требованиями разума.

Так как в человеческом теле происходит непрерывный обмен веществ, в материальный состав этого тела не остается себе равным и в течение двух дней, то индивидуальное тождество тела, подлежащего воскресению, не может заключаться в совокупности его материальных элементов как в величине безмерной и неуловимой, а лишь в его

¹³ Ориген «О началах». Книга 2, глава 8, пар. 3; перевод Петрова Н. с лат. с предисловием пресвитера Руфина*: Одесская богословская семинария, на основе издания Казанской духовной академии, Казань, 1899 [отд. оттиск из ПС за 1899 г.]. С. 50.

1993 ISBN 5 8301 0178 5

Переизд.: Рига, 1936; Самара, 1993; Новосибирск, 1993.

¹⁴ См. об этом: Башкиров Владимир, прот., доц, Апокатастасис в Священном Писании, у раннехристианских отцов Церкви и Оригена, МинДА МинДА [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Офиц. Сайт]. URL:http://azbyka.ru/dictionary/01/bashkirov_apokatastasis-all.shtml

отличительном образе, сохраняющем неизменно свои существенные черты в потоке вещественного обмена.

Этот характеристичный образ не уничтожается смертью и разложением материального тела, ибо как он не создается материальным процессом, так и не может быть им разрушен; он есть произведение живой образовательной силы, невидимо заложенной в зародыше или семени данного существа и потому называемой «семенным началом» (λόγος σπέρματικός стоиков).

Это невидимое начало, подчиняющее себе материю при жизни тела и налагающее на нее характерный образ именно этого, а не иного тела, пребывает в потенциальном состоянии после смерти, чтобы снова обнаружить свое зиждительное действие в день воскресения, но уже не на прежнем грубом веществе, давно истлевшем и рассеянном, а на чистом и светоносном эфире, из которого создается **новое духовное и нетленное тело в прежнем образе**. В земной жизни душа имела тело из чувственной материи, *"однако в будущей жизни она обретет материю, более утончённую и чистую, которая станет духовной"*.

Собственная центральная мысль Оригена в его **эсхатологии** есть окончательное воссоединение с Богом всех свободно-разумных существ, не исключая, и падших духов. В будущем веке грех отнюдь не сможет привести к творению нового мира. Пример души Христа, которая силой любви соединилась с Логосом, лучше всего свидетельствует о том, что безгрешность вполне сочетается со свободой. Хотя Ориген и не исключает возможности ряда миров, однако явно склоняется к тому, что конец будет один и определенный: *"Действительно, проходит образ видимых существ, однако их состав не уничтожается окончательно. Обновление неба и земли, изменение образа этого мира и новизна небес готовятся для тех, кто идет путем, о котором мы уже говорили, и стремится к тому блаженному концу, которому покорятся, как сказано, и враги, и тогда Бог будет все во всем (1. Кор. 15, 28)"¹⁵.*

Там не будет смерти и зла. А если это так, то каков будет образ воскресших во славе *"духовного тела"*? Не может быть и речи о растворении всего в Боге по подобию конца мира у стоиков, когда все должно будет погибнуть в огне. Промысл Божий охватывает все, но не заключает в себе, как в теле.

Ориген разрабатывал понятие *апокатастасиса* на основании библейских текстов, которые говорят и о вечных муках и бесконечном Божиим милосердии. Он, действительно,

¹⁵ Princ. III, 6, 6. //Башкиров Владимир, прот., доц, Апокатастасис в Священном Писании, у раннехристианских отцов Церкви и Оригена, МинДА [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Офиц. Сайт]. URL: http://azbyka.ru/dictionary/01/bashkirov_apokatastasis-all.shtml

допускал всеобщее спасение, но только как возможность, попытку угадать один из многих и неизвестных нам вариантов действия Божественного промысла.

Однако, как нам известно, что великий христианский ученый III в., аскет и исповедник Ориген, осужден на V Вселенском соборе. Между тем, суждения об Оригене не было ни на одном заседании Собора. Но вот, однако, в 11-м анафематизме 8-го заседания читаем: *"Если кто не анафематствует Ария, Евномия, Македония, Аполлинария, Нестория, Евтихия и Оригена с их нечестивыми писаниями (και Οριγενην μετα των ασεβων αυτων συγγραμματος) и всех других еретиков, осужденных и анафематствованных св. кафеолической и апостольской церковью и вышеуказанными четырьмя св. соборами, и всех мудрствовавших и мудрствующих подобно вышеупомянутым еретикам и до кончины пребывавших в их нечестии, - таковой да будет анафема."*¹⁶.

Далее профессор Карташов в своей работе отмечает, что часть старых (Garnier, Walch) и новых (Vincenzi) ученых - издателей текстов полагают, что здесь имя Оригена вставлено позднее¹⁷. Так как:

а) Имя Оригена отсутствует в 10-м анафематизме "Исповедания веры Юстиниана" (551г.). А этот 10-й анафематизм буквально совпадает с 11-м собора: *"...если кто не анафематствует Ария, Евномия, Македония, Аполлинария, Нестория, Евтихия и подобно им мудрствующих или мудрствовавших, да будет анафема"*. Собор шел все время по следам подготовленных императором Юстинианом формул.

б) Теории Оригена не имеют ничего общего с этой серией христологических еретиков. И Арий, и Евномий, и Аполлинарий здесь берутся по их христологической стороне. Хотя можно Оригенову христологию, исходящую совсем из других оснований, сблизить с Несторием. Но все-таки это было бы искусственно и нетождественно с христологией эпохи V Вселенского собора.

в) Среди еретиков, осуждавшихся на первых четырех вселенских соборах, никому в голову не приходило припоминать имя Оригена и осуждать его.

В 543г. Юстиниан написал письмо патриарху Мине, где изложил свои 10 анафематизмов. Император Юстиниан, предлагал собору 543 г. под председательством патриарха Мины обсудить этот вопрос.

Текст этого указа императора Юстиниана против Оригена был произвольно помещен издателями "Деяний соборов" (Harduin и Mansi) в собрании актов V Вселенского собора.

¹⁶ Карташов А.В. Вселенские Соборы. Минск, Белорусский Экзархат, подготовка и оформление ООО «Харвест», 2008, С. 412.

¹⁷ Там же.

Неуместность такого помещения без всяких пояснений доказывается тем, что туда же, к V собору, рукописное надписание относит и другие 15 анафематизмов против Оригена, которые были открыты в конце XVII в. в Венской библиотеке. Hefele относит их к собору Мины 543 г. Duchesne - к предварительному собранию соборных отцов 553 г. до начала Вселенского собора.

Эти 15 анафематизмов действительно (только в расширенном виде) повторяют прежние 10, из которых **14-15 относятся к вопросу об апокатастасисе.**

В данный исторический период, как отмечает профессор Карташов, было характерно увлечение некоторых монашеских течений монофизитским спиритуализмом, они же и извлекали из работ Оригена и дополняли неоплатоническими взглядами ряд положений, которые искажались до неузнаваемости. Например, *«с 547 года существовало крайнее направление оригенистов, которые называли себя «исохристы», ибо мыслили в апокатастасисе уравнение всех в состоянии, близком ко Христу.»¹⁸.*

Другие назывались «протоктистами» («неолавриты», «тетрадиты») и были противниками исохристов. Прямо перед V Вселенским Собором император Юстиниан сместил на Иерусалимской кафедре кандидата – исохриста и поставил своего православного Евстохия (552 год). Были подготовлены новые расширенные 15 анафематизмов, которые отказались подписать игумены в Палестине, и Новая Лавра была очищена и заселена новыми монахами в 555 году. На основании такого тяжелого политического и богословского противостояния отцы Собора могли *«молчаливо приобщить бывшее до V Вселенского Собора осуждение Оригена к этому собору»¹⁹*. Строго формально осужден был Ориген не Вселенским собором.

Однако, продолжим далее рассматривать вопрос об использовании термина «апокатастасис» в работах святых отцов Церкви.

Григорий Нисский

«В творениях св. Григория Нисского и, в частности, в книге «Об устройении человека» выражено мнение, которое находится в гораздо более резком контрасте со всей святоотеческой традицией: это учение об апокатастасисе, т. е. конечном восстановлении всего, что испорчено грехом — всех грешников и даже самого Дьявола. Этот вопрос никак нельзя считать чисто философским и, тем самым, вовсе безразличным для веры, и весьма мало кто из тех, кого мы называем святыми Отцами, допускал столь же значительные

¹⁸ Карташов А.В. Вселенские Соборы. Минск, Белорусский Экзархат, подготовка и оформление ООО «Харвест», 2008, С. 416.

¹⁹ Карташов А.В. Вселенские Соборы. Минск, Белорусский Экзархат, подготовка и оформление ООО «Харвест», 2008, С. 416.

отклонения от учения Церкви. Если в комментируемом сочинении мы встретим лишь рациональное обоснование апокатастасиса и невозможности вечных мучений (главы 21, 28), то в других случаях св. Григорию случается прямо утверждать и о спасении дьявола.» - так емко охарактеризовал проблемы апокатастасиса в работах св. Григория Нисского проф. философских наук В.М. Лурье²⁰.

«Зло не настолько крепко, чтобы превозмочь силу блага, и безрассудство нашей природы не превосходит и не постояннее Божией премудрости. Ведь невозможно извращенному и измененному быть сильнее и постояннее Того, Кто всегда Один и Тот же и утвердился в благе. Но божественный совет везде и всегда непреложен, а превратность нашей природы не пребывает твердой даже во зле»²¹.

Так как добро не имеет конца, то жизнь как присноподвижное стремление, из-за самой неограниченности непрерывного движения, войдя в область добра, никогда не сможет остановиться, потому что нет конца искомому. А, уклонившись к злу, которое ограничено пределом, пройдет его и, дойдя до предела, вновь обратится к добру.

«Так, по сказанному, – пишет св. Григорий, в своем сочинении «Об устройении человека», – присноподвижность нашей природы вновь поворачивает на первоначальный благой путь, памятью о перенесенном целомудриваемая больше не попадать в подобный плен... и что, достигши границы зла, когда окажемся в крайности греховной тьмы, мы снова заживем в свете, потому что природа благого превосходит зло, как беспредельность меру»²².

«Он вполне допускает всеобщее обращение душ в загробном мире, когда Правда Божия откроется и предстанет с абсолютной и неотразимой очевидностью»²³.

«Святитель Григорий Нисский предполагал, что блага крещения рано или поздно будут усвоены каждым — иначе сказать, что “крещение” так или иначе совершится и будет усвоено каждым человеком. Это связано с его учением об апокатастасисе и о целительном характере загробного пути. Отсюда учение о множественности видов

²⁰ Иже во святых Отца нашего святого Григория, епископа Ниссакого, Об устройении человека / Перевод В. М. Лурье под ред. А. Л. Верлинского. Прим., послесловие В. М. Лурье. СПб.: Аxiома, 1995. 174 с. {Главы 2 и 3 послесловия} [Электронный ресурс]. URL: http://www.hgr.narod.ru/g_ni.htm

²¹ Святитель Григорий, епископ Нисский. СОЧИНЕНИЯ. Об устройении человека. Гл. XXI. О том, что следует надеяться на воскресение не столько от проповеди Писания, сколько из самой необходимости вещей. [Электронный ресурс] // Научно-информационный образовательный сайт подготовлен Русским Христианским гуманитарным институтом (ныне - Академия) (РХГИ) [Официальный сайт]. URL: http://antology.rchgi.spb.ru/Gregory_of_Nissa/nissk_ustr21.htm

²² Святитель Григорий, епископ Нисский. СОЧИНЕНИЯ. Об устройении человека. [Электронный ресурс] // Научно-информационный образовательный сайт подготовлен Русским Христианским гуманитарным институтом (ныне - Академия) (РХГИ) [Официальный сайт]. URL: http://antology.rchgi.spb.ru/Gregory_of_Nissa/nissk_ustr21.htm

²³ Свящ. Георгий Флоровский. О воскресении мертвых. // Переселение душ. Париж, 1936, С. 165.

крещения — и последнее, уже неотвратимое, есть крещение огнем... Крещение водой избавляет от него...²⁴

«Бесспорно одно» - пишет в своей работе В.М. Лурье: «концепция св. Григория отличалась от оригеновской прежде всего тем, что в ней отрицалось переселение душ, их предсуществование телам, и предполагалось участие тела в конечном воскресении апокатастасиса. Но вместе с Оригеном св. Григорий верил во всеобщее спасение, отклоняясь в этом и от двух других великих Каппадокийцев, и от всей Церкви.»²⁵.

Что же с эсхатологической точки зрения нам говорит об апокатастасисе сирийская богословская традиция? Для этого более подробно остановимся на рассмотрении данного вопроса у преподобного Исаака Сирина.

²⁴ Георгий Флоровский. О смерти крестной. МинДА [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Офиц. Сайт]. URL: http://azbyka.ru/hristianstvo/iisus_hristos/krest/florovskiy_o_smerti_krestnoy_06-all.shtml

²⁵ Иже во святых Отца нашего святого Григория, епископа Нисскаго, Об устройении человека . Параграф 3 «Апокатастасис»/ Перевод В. М. Лурье под ред. А. Л. Верлинского. Прим., послесловие В. М. Лурье. СПб.: Аxioma, 1995. 174 с. {Главы 2 и 3 послесловия} [Электронный ресурс]. URL: http://www.hgr.narod.ru/g_ni.htm

3. Сирийская традиция в богословии: апакатастасис в учении преподобного Исаака Сирина:

3.1. Краткий биографический очерк о Мар Исхаке с горы Матут

Мар Исхак хорошо известен в восточно-христианском мире. Среди сирийцев уже в VIII в. установилось почитание его глубоких и проникновенных аскетических сочинений. Через выполненные ими же переводы на арабский язык творения Исхака стали доступны всем христианам-арабам. Византийцы познакомились с трактатами мар Исхака, известного теперь как $\alpha\beta\beta\alpha$ $\text{I}\sigma\alpha\alpha\kappa$ o $\Sigma\upsilon\rho\omicron\varsigma$, благодаря усердию палестинских переводчиков Патрикия и Авраамия, иноков лавры Саввы Освященного, в IX в. С этого времени имя величайшего духовного писателя прочно сопряжено с Сирией, хотя с географической Сирией (Ашшур, Бет-Арамайе) мар Исхака связывало только пять месяцев неудачного епископства. Слово «СУРИНЪ»/СИРИН стало обозначать не страну, а язык, на котором писал прп. Исаак.

Славянский перевод работ прп. Исаака Сирина появился в XIV веке, по предположению П. Сырку, и был выполнен на горе Скрытная в Болгарии учениками прп. Григория Синаита. Вторая, расширенная версия этого перевода, появившаяся на Святой горе Афон, получила распространение: один из списков перевода попал в Троице-Сергиев монастырь, основанный прп. Сергием Радонежским. Так имя Исаака Сирина (или «Сириянина») стало одним из важнейших в составе келейного чтения Византии и средневековой Руси.

Прп. Исаак вел уединенную жизнь инока далеко в горах Хузистана (Элам, в эллинистическое время - Сузиана, при Сасанидах - Бет-Хузайе, ныне - юго-западный Иран), и о ней не было бы вовсе ничего известно, если бы не совсем краткие упоминания у нескольких позднесирийских писателей (Ишо-Днах из Басры и несколько авторов, имена которых до нас не дошли).

Прежде всего, необходимо отметить, с какой непростой церковной ситуацией столкнулся будущий великий учитель аскетики.

Исаак родился, по всей видимости, около 613 г. в Катаре, входившем в состав Сасанидского Ирана.

Для сирорязычных христиан в условиях стремительной смены власти и перехода к исламскому владычеству наступило время, полное тревог. После падения лахмидской столицы Хиры в 633 г. войска халифа Умара I начали захват Ирана. Битва при Кадисийе (636 г.), завершившаяся разгромом персидских войск, дала мусульманам возможность быстро

завоевать страну, а поражение византийских войск при Ярмуке в том же году вывело Византию из всех внешнеполитических отношений в регионе. Военные лагеря Куфа и Басра, основанные завоевателями в южной части государства, стали символом падения Ирана. В 642 г. битва при Нихавенде сделала арабов властителями северного и центрального Ирана. Фарс со столицей Истахр капитулировал в 649 г., а последний сасанидский шах Ездигерд был убит в хорасанском Мерве (ныне Мары в Туркмении) в 651г. После смерти третьего «праведного» халифа Усмана в среде новых властителей начинается борьба между сторонниками Хасана, сына халифа Али (шиитами), традиционалистами (суннитами) и хариджитами. Ислам разделился на несколько толков. Борьба заканчивается установлением Омейядской династии, основатель которой Абд'аль-Малик уже поставил христиан в рамки «зимма» и основал собственно арабское государство.

Таким образом, жизнь прп. Исаака проходила в далеких от мирных условиях, а точнее говоря - в обстановке тотального хаоса и крушения всех политических и социальных устоев.

Что касается христиан, надо отметить, что в течение почти четырехсот лет на территории Ирана доминирующей христианской конфессией была так называемая Церковь Востока, с V в. все более и более отдалявшаяся от византийского православия. Интерпретация христологического учения, господствовавшая там и наиболее распространенная, восходила к богослову Бабаю Великому. Именно он привел общину персидских христиан к мнению еретиков Феодора Мопсуестийского и его последователя патриарха Нестория: это было учение о двух «субъектах» во Христе. Еще патриарх Мар Аба привез в Сирию из поездки по Византии сочинения Нестория, а на официальном церковном языке, принятом Соборами VI в., это звучало как «две природы, две ипостаси и одно лицо». Несторианский образ мысли был усвоен сирийской Церковью. Но не следует делать аналогичные выводы обо всей Церкви Ирана.

Церковная провинция Бет-Катрае (по-арабски Катар), где, по преданию, родился Исаак, уже давно не отличалась безусловной приверженностью христологии Нестория и Бабая.

Церковь Востока уже столкнулась с двумя конфликтами. При жизни Бабая разразилось два спора, причем оба показали возникновение отчетливой «западносирийской» тенденции.

Первый спор был связан с именем богослова Сахдоны (в греческой передаче Мартирия). Второй - с именем Хнаны Адиабенского. Мы не будем рассматривать эти споры, ограничившись указанием на само наличие конфликта и на вызванную этим конфликтом «несторианскую» (т.е. выдержанную в духе крайнего антиохийского диофизитства доктрину о «двух ипостасях и одном лице») реакцию Бабая. Для нас этот конфликт важен еще и тем, что он косвенно обусловил поведение катарских христиан, которые сначала перестали

признавать митрополита Рев-Ардаширского, а после разорвали общение и с патриархом. Разумеется, предположение исследователей, что именно в момент воссоединения катарских христиан с «несторианским» патриархатом и был поставлен во епископы Исхак, вполне правомочно, если учитывать, что биографических сведений о преподобном у нас почти нет.

Главными источниками о жизни прп. Исаака остаются 124-я глава книги сирийского писателя Ишо-Днаха Басрского, написанной в 860-870 г.г. и озаглавленной: «О святом мар Исхаке, епископе Ниневийском, который отрекся от епископства и составил книги о жизни отшельнической», анонимный западно-сирийский источник, опубликованный И. Рахмани, и рукопись *Vaticanus Arbibus* 198, содержащая еще одну историю о прп. Исааке агиографического характера, изданная известнейшим сиро-католическим ученым Ж. ас-Самани (Assemani). По этим источникам мы можем выстроить краткую «летопись» жизни прп. Исаака:

«... блаженный отец мар Исхак Ниневийский родился в Катаре около Индии. Когда он поднаторел в писаниях церковных и толкованиях, стал он иноком (dayraa) и учителем в местности, которая была ему родной. Но когда католикос мар Гиваргис пришел в его края, он взял его в Бет-Арамае, и это потому, что один из его родственников был мар Гавриил Катарский, толкователь писаний Церкви» (*ВНО 540, Аноним Рахмани*).

Из этой заметки мы заключаем, что Исаак показал склонность к иноческой жизни уже в Катаре. Будучи родственником знаменитого толкователя Гавриила, он, по всей видимости, любил знание и много времени посвящал чтению Писания и восприятию навыков его истолкования. Католикос Георгий III посетил Катар, как мы упоминали, в связи с тяжелым церковным раздором.

«Он (Исаак) был поставлен во епископы Ниневии католикосом Гиваргисом в монастыре Бет-Аве. ...пребывания в чине пастыря Ниневии в продолжение пяти месяцев ... » (*124-я глава книги сирийского писателя Ишо-Днаха Басрского*).

Почему молодого отшельника из далекого и колебавшегося в своей приверженности принятому вероучению Катара католикос ставит на одну из ключевых кафедр, да к тому же еще и в город, знаменитый как форпост монофизитского влияния, - неясно. Славнейший город древности (несториане до сих пор держат пост в честь покаяния ниневитян) неласково принял нового епископа. В городе продолжали бушевать богословские споры: приверженцы Бабая (несторианствующие) и севириане (монофизитствующие) ожесточенно препирались друг с другом о вере. Исаак же был хранителем умеренного диофизитского взгляда, обычного для Церкви Востока V столетия. Крайности обеих спорящих сторон были ему чужды. Причины его ухода из Ниневии (в недалеком будущем - Мосула) изложены в источниках очень неопределенно: «Вскоре после посвящения св. Исаака во епископы

пришли к нему на суд двое, участвующих в тяжбе: заимодавец и должник. Один из них требовал от другого немедленного возвращения долга, а другой просил себе отсрочки. Св. Исаак стал уговаривать заимодавца подождать с долгом, согласиться на отсрочку, ибо Святое Евангелие учит совсем не требовать того, что взято другим, значит, тем более нужно подождать, пока должник не справится со своим долгом. Но заимодавец на это грубо заметил: "Ну, оставь ты это о Евангелии!" - "Если они и Евангелию не повинуются, то что пришел сюда делать я?" - с грустью промолвил св. Исаак. Увидев такие грубые нравы жителей этого города (Ниневии) и чувствуя себя не в силах исправить их, и в то же время тоскуя по тишине и миру отшельнической келии, он отказался от епископства и удалился во "святую скитскую пустыню", где и жил до самой смерти, достигнув высочайшую степень совершенства в богоугодной жизни.»

Эта искусно сочиненная история попыталась в символической форме раскрыть причины ухода прп. Исаака с кафедры Ниневии. Однако настоящие причины могут оказаться гораздо прозаичнее. Дело в большой политике - монофизиты, составлявшие большинство в Мосуле (как стали называть Ниневию), стремились обеспечить себе надежное положение при мусульманских завоевателях. А те, в свою очередь, надеялись привлечь на свою сторону местную элиту, возводя ее представителей на административные должности. Все это сопровождалось острой и страстной борьбой, само напоминание о которой не могло быть приятно Исааку. Можно предположить также, что богословские крайности линии Бабая, о которых в Катаре можно было не вспоминать, в полемике против монофизитов зазвучали в полную силу.

Что это были за учения, сказать сложно. Однако почти все «ереси», которые вызывали споры в Церкви Востока, в то время были так или иначе связаны с неприятием линии Бабая-Нестория (Сахдона, Хнана), а впоследствии Собор 786-787 гг. обвинял в ересь (не сформулировав при этом конкретного обвинения) других аскетических писателей из Хузистана (Иоанна Дальятского, Иосифа Хаззайя и Иоанна Апамейского). Поэтому ничто не мешает думать, что Исаак был не столь склонен к учению Бабая. «...Из-за остроты своего ума и ревности [по Богу] он смог вынести пастырского служения в своем городе лишь пять месяцев. Затем он вернулся к своей тишине. Он убедил владыку освободить его от должности, и Папа дал ему указ [об отставке]» (*Аноним Рахмани*).

Так или иначе, прп. Исаак оставляет Мосул и Бет Арамае. У него была возможность отправиться домой в Катар через центральную Месопотамию, но все же он выбирает обходной путь через Сузиану. Если его постриг и иноческая жизнь прежде были связаны с северосирийским монашеством (Бет-Аве, возможно Святая Гора), то в Хузистане,

неподалеку от Шуштера и Хурмузд Ардашира (арабы называли его аль-Ахуаз) он познакомился с мощнейшим иноческим движением, начало которому положил знаменитый инок Шабур, называемый «Раббаном» («великим»). Этот основоположник хузистанского иночества родился в 24 километрах от аль-Ахуаза в деревне Дуляб. Ахуаз был тогда фактически главным городом Хузистана. Ахуаз стоит среди гор, цепь которых Джебель Хамзин растянута на много километров в направлении Шуштера (араб. «Густар»). Арабы впервые попытались захватить Хузистан как раз в 638 г., но даже успешная операция в 650 г. не привела к полному контролю над этой местностью. Раббан Шабур, бывший учителем Писаний в местной школе, избрал иноческую жизнь и отправился на север, на Святую гору Изла, где принял обеты по уставу знаменитого отца северосирийского иночества Авраама Кашкарского. Основанная Шабуром монашеская община стала родной для Исаака, бежавшего от епископства и миновавшего арабских грабителей. Ишо'днах Басрский пишет, что Исаак *«взошел на гору Матут, которая находится в местности Бет-Хузайе, и жил в безмолвии вместе с отшельниками, там обретающимися»*. Заметим, что именно на этой горе еще до Шабура обитал почитаемый отшельник Иоанн Сана («Старец»). Об этом Иоанне до нас дошло краткое упоминание у другого иноческого писателя - Симеона Благодатного (Шимьон де-Тайбутех).

Так или иначе, путешествие прп. Исаака прервалось навсегда в горах Хузистана. *«Он удалился из мира и жил в уединении в горах Бет-Хузайе вместе с иноками, которые жили в окрестностях. Наконец, он ослеп, и ученики записывали за ним его наставления. Они называли его "вторым Дидимом", ибо он был спокойным, добрым и смиренным, и слово его было вежливым. Вкусал он по куску хлеба с овощами три раза в неделю и не ел ничего вареного»* (Аноним Рахмани). Эти сведения об отшельнической жизни святого важны еще и тем, что ученики Исаака сравнивали учителя с одним из самых талантливых последователей Оригена. Такое сравнение может свидетельствовать еще об одном факте: традиция Евагрия Понтийского была в этом скиту не просто живой - ее продолжали и развивали дальше. *«Чрезвычайно прилежно изучал он Священные Книги, даже до такой степени, что потерял зрение из-за [многого] чтения и [сурового] подвижничества. Глубоко проник он в божественные тайны и составил книги о духовной жизни и отшельничестве»*, - пишет Ишо'днах. Круг чтения Исаака был не очень разнообразен: помимо библейских книг он читал Евагрия, Ефрема, Иоанна Апамейского. Однако в последние годы Исаак уже не мог оставаться в горном скиту. Ушел он в монастырь Раббана Шабура», сообщает «энциклопедист» из Басры. Аноним же говорит, что *«... когда он (Исхак) достиг глубокой старости, покинул он [сию] временную жизнь и тело его было положено в монастыре»*

Шабура».

По приведенным данным мы можем составить примерную картину жизни прп. Исаака. Но в ней слишком много «белых пятен», и она неизбежно будет построена на догадках. Тем не менее можно предположить, что детство и юность Исаака прошли в бурной обстановке церковных смут. Семья Исаака была весьма книжной: родственником ему приходился знаменитый Даниил Катрайя - экзегет и богослов. Семей Исаака на Матуте стала община иноков - его учеников. Для них Исаак в течение нескольких лет пишет духовные наставления («беседы»). В отшельнической келье прп. Исаак и завершил свои дни, возложив на учеников всю заботу по подготовке трактатов, которые он из-за слепоты уже не мог редактировать сам. Мар Исхак, не пожелавший быть епископом, умер аввой.

Память преподобного Исаака Сирина, епископа Ниневийского, совершается 10 февраля (28 января по старому стилю) вместе с памятью другого великого сирийского святого – преподобного Ефрема Сирина.

3.2. Богословские труды преподобного Исаака Сирина (краткая характеристика).

Источники сообщают, что прп. Исаак оставил после себя собрание аскетических трактатов («глав») из двух частей.

«Он составил пять томов, известных даже до сего дня, [исполненных] сладчайших учений» (*Аноним Рахмани*).

Из этих «пяти томов» до нас дошли три. Кроме того, известна загадочная *Книга Благодати*, которую написал, по всей видимости, Симеон Благодатный, но которую несколько сирийских рукописей помещают в число произведений прп. Исаака. Первая часть, получившая широкое распространение среди сирийцев, была в IX в. переведена на греческий иноками-саваитами Патрикием и Авраамием. Именно она стала известна в православном мире как сборник **Ἀσκητικοὶ λόγοι (Слова постнические)**. На современный взгляд, работа иноков-саваитов из обители, еще недавно известной своими оригенистскими традициями, была сделана весьма своеобразно. Переводчики не всегда понимали мысль прп. Исаака, порой дополняли его мысли своими. В корпус под именем Исаака было добавлено «Письмо к Патрикию» монофизитского мистического писателя Филоксена Маббургского и несколько трактатов «мессалианина» Иоанна Дальятского.

Уже в X в. в Ишханском монастыре в области Тао был выполнен древнегрузинский перевод, автором которого принято считать Илариона Ишханского. В XIV веке греческий

сборник был, предположительно, на горе Скрытная в Болгарии, переведен на славянский язык учениками св. Григория Синаита. Именно в этой версии творение преп. Исаака Сирина попали на Русь.

До 2005 года английский оставался единственным языком на котором существовал полный перевод корпуса текстов преподобного Исаака.

Характерным для стиля изложения материала в работах преп. Исаака Сирина есть:

1. Сирийская версия текстов содержит 82 слова, которые подразделяются на тематические группы.
2. Порядок слов различный в сирийской, греческой и славянской версиях. Он нарушался при осуществлении данных переводов.
3. Терминология преп. Исаака – сложно организованная система.
4. Стиль и форма от трактата к трактату отличаются, но в целом присутствует единение общим подходом «от простого к сложному» - техника аскетического мастерства, возводящая подвижника по пути уединения от азов до высот умозрения.
5. Ограниченность витиеватых текстовых конструкций, одновременно с постоянным удерживание внимания читателя.
6. Сложность восприятия сочинений присутствует по причинам:
 - сложной организации дискуссии с читателем;
 - возникшие в греческой версии дополнительные усложнения (переводы иноков-саваитов, которые превращали простые конструкции предложение в сложные, нередко переводили одно понятие несколькими греческим словами).

Все вышесказанное необходимо учитывать при анализе переведенных тестов преп. Исаака и не выносить какие-либо осуждающие заключения о том или ином взгляде аввы, принимая во внимание огромное количество аспектов перевода, главный из которых – это субъективизм переводчиков.

3.3. Богословские взгляды преподобного Исаака Сирина:

3.3.1. Общая характеристика в контексте существующей исторической среды Церкви Востока У – УІ вв.

О богословских взглядах преп. Исаака написано много, но большая часть этих работ – это рассуждения внеисторические.

Если говорить о богословии прп. Исаака в целом, становится ясно, что его надо описывать в контексте тех направлений и тенденций, которые его сформировали.

С одной стороны, это антиохийская традиция, притом в той форме, которая бытовала в Церкви Востока в V-VI в. У прп. Исаака мы не находим следов специфически «несторианского» христологического дискурса. По большей части, он вообще не касается христологических тем. В отношении вероисповедной позиции Бабая Великого, возродившего «несторианство» (радикальное диофизитство, признание формулы «две природы-две ипостаси-одно лицо Единения») в специальной церковно-исторической литературе не сложилось единого мнения. Однако для нас важно соображение, высказанное еще Шабо и поддержанное В. М. Лурье в его рецензии на книгу иером. Илариона Алфеева. Оно сводится к тому, что аскетическое направление, к которому принадлежали южно-иракские мистики и лично Исхак с горы Матуг, в определенной мере противостояло направлению Бабая, которое в века исламского владычества стало одним из господствующих в Церкви Востока.

Прп. Исаак был представителем своеобразной «альтернативы» церковной позиции Бабая, причем такой, которая не порывала открыто с патриархом и несторианским богословием, но противопоставляла несторианству «аскетическое» бытие.

В то же время для понимания богословия прп. Исаака важна именно эта аскетическая традиция в двух ее главенствующих формах:

- северной (идущей от Авраама Кашкарского) и
- южной (идущей от Иоанна Савы и Раббана Шабура).

Она составляла круг аскетического чтения прп. Исаака, в котором особое значение представляла евагрианская линия. Прп. Исаак для объяснения духовных и «психических» процессов использует довольно сложно выстроенную психоантропологическую модель. Для создания такой сложной модели он прибегает к специальному словарю понятий и обильно пользуется метафорами. Понять суть этой модели невозможно без обращения к трудам Евагрия. Круг сирийских авторов, знакомых прп. Исааку, включает прп. Ефрема, Иоанна Апамейского и ряд других. Из них, пожалуй, самое сильное влияние на него оказал именно Иоанн Апамейский. **Значительная часть наследия преподобного Исаака – 1-й том его работ был на рубеже IX – X вв. переведен на греческий язык и получил широкое распространение в византийской монашеской среде, как мы уже говорили ранее, под названием «Слова подвижнические». Первые шесть трактатов первого тома заметно отличаются от остальных как объемом, так и стилистикой. По существу, речь идет об отдельном сборнике трактатов, составленном, очевидно, на ранней стадии самим прп.**

Исааком. Как сообщают житийные источники, поздние труды прп. Исаак уже не писал сам, а диктовал ученикам. Самый первый трактат – базовый. Обобщив его содержание, можно представить последовательность рассуждения в трактате в виде такой схемы²⁶:

I. Начало пути (что надо сделать сперва)

- а. Бегство от мира (уединение)
- б. Занятие рассудка Писанием и самоограничение
- с. Опьянение верой

II. «Архитектура» души и ее употребление в целях достижения просветления:

- а. Разум, свободная воля и склонность ко греху
- б. Опасность развлечения ума
- с. Любовь к плоти и двоение сердца
- d. «Гигиена» чувств: контроль мысли и зрения
- е. Вытеснение блудных помыслов любовью к учению

III. Аскетическая «герменевтика» Писания

- а. «Ныряльщик»: исследование силою любви
- б. «Весы»: страх и стыд, подвижность ума
- с. Исследование писания как поиск сокрытого («знак Слова»)
- d. Духовный свет (луч) – «герменевтический ключ» к Писанию
- е. Подобное к подобному: освобождение сердца

IV. Путь умозрения

- а. Союз с Богом через отрешение от материального
- б. Теория и практика
- с. «Механизм» воспоминания о грехе
- d. Стяжание добродетели
- е. Постоянство и памятование

V. Путь практики

- а. Мудрость без дел и мудрость от дел
- б. Временное и вечное
- с. Устойчивый характер душевных привычек

3.3.2. Нравственное учение преп. Исаака Сирина.

²⁶ См. об этом: Сагарда Н.И., Сагарда А.И. Полный корпус лекций по патрологии. СПб.: Воскресение, С. 42-44.

Характерными особенностями нравственного учения преподобного Исаака Сирина являются:

1. обширность взгляда на человека как существа нравственного;
2. довольно верное понимание души человеческой и определенным выражениям ее жизни и деятельности в религиозных состояниях;
3. глубина мысли;
4. православие во всех отношениях²⁷.

Человек для Исаака Сирина – это член Великого Царства Божия, поставленного между двумя мирами – духовным высшим и вещественным низшим. Между ними, по учению Исаака Сирина, есть строгий порядок и последовательность, все в них, в том числе и человек, должно стоять на своем месте, а, следовательно, и человек должен стоять на своем месте по **плану Божественного домостроительства**.

Но человек как существо разумно-свободное может уклоняться от чина своего, как и уклонился в падении, и уклоняется сейчас, но вследствие **ИСКУПИТЕЛЬНОГО ВОССТАНОВЛЕНИЯ**, может и должен стоять на своем месте²⁸.

Исаак Сирин в своей системе нравственного богословия дал четкую «формулу гармонии» для человека, реализация которой со стороны человека даст ему возможность в полной мере реализовать в плане Божественного домостроительства назначение человека: «И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему...»(Быт. 1: 26) и таким образом, достигнуть гармонии между миром земным видимым и высшим невидимым.

Вот как это видел авва Исаак: *«Чем правильнее жизнь человека, тем теснее и дружественнее связь между его душой и мирами соприкосновенными ей, и наоборот, чем неправильнее жизнь души, тем неприязнее отношения между существом человека и другими мирами, так что, если человек в чистоте души, умирится сам с собою, то с ним примирится небо и земля; если же погрязая в нечистоте, человек враждует с самим собой, то с ним враждует и природа, преждевременно разрушая телесный состав его, - враждует и мир высший невидимый, но, тем не менее, сильным влиянием своим, и здесь еще наказывая его и уготовляя достойное возмездие по смерти»²⁹.*

²⁷ См. подробнее: Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. СПб.: Изд. 2-е, книгопродавца И.Л. Тузова. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 150.

²⁸ Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. СПб.: Изд. 2-е, книгопродавца И.Л. Тузова. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 150.

²⁹ Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. СПб.: Изд. 2-е, книгопродавца И.Л. Тузова. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 151.

Какие мудрые мысли, актуальные и ныне!!!

Указывая тесную связь между мирами и место в них человека, преп. Исаак Сирин вменяет через это последнему в **непрерывную обязанность заботиться о стяжании чистоты души, приводящей ее к правильному отношению ко всем остальным существам великого Царства Божия.**

Особое значение и заслуга преподобного Исаака Сирина состоит в раскрытие сущности учения о трех степенях ведения. Это учение авва раскрыл в сборнике своих Слов - «Слова духовно-подвижнические». Их перевод с греческого на русский язык блестяще был осуществлен старцем Паисием Величковским³⁰.

Исаак Сирин в своих Словах писал: *«Вот три способа ведения, с которыми сопряжено все течение человека в теле, в душе и в духе! С того времени, как начинает человек отличать зло от добра, и пока не изведен он из мира сего, ведение души его пребывает в сих трех мирах.*

Человек состоит из тела и души; по назначению его, сторона духовная должна бы иметь в нем перевес над телесною, но он не устоял в своем чине, пал;

вследствие своего падения плоть взяла перевес над духом, все силы души разстроились, он ниспал в состояние греховное, состояние ненормальное.

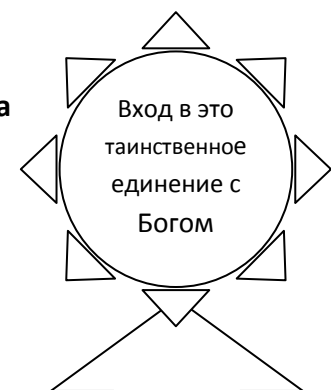
Возвращение в первое состояние только под условием покаяния и веры в Евангелие, под условием собственных подвигов в борьбе с грехом и утверждением себя в добродетели, при содействии Благодати Божьей»³¹. (см. схему 1)

Схема 1.

Общие черты развития нравственной жизни человека по учению преп. Исаака Сирина³².

УРОВЕНЬ СОВЕРШЕНСТВА

Цель и назначение человека



³⁰ См. об этом: Святого отца нашего Исаака Сирина, епископа бывшего Ниневий подвижническия/Пер. с греческаго старцем Паисием Величковским. М.: Издание Оптиной Пустыни, 1854. С. 548.

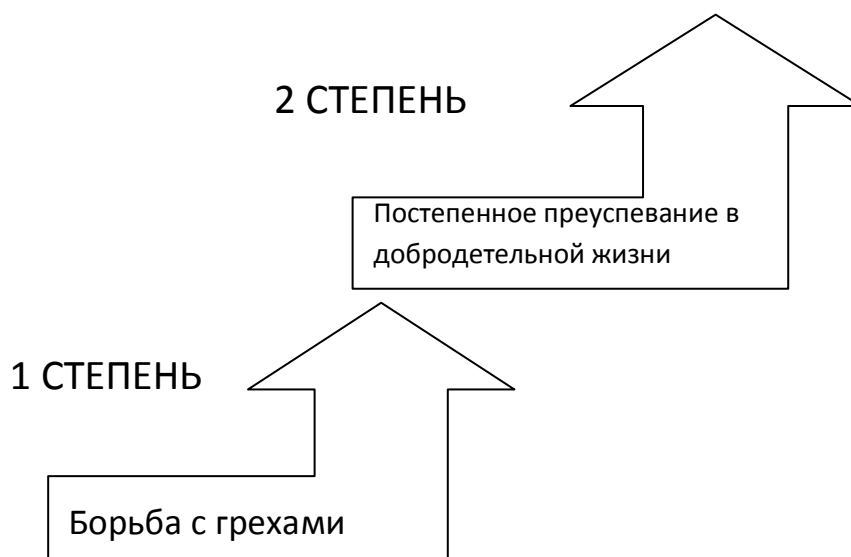
³¹ Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 147-148.

³² См. подробнее: Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 147-150.

Победа над греховной природой

Вход в духовно-Введенской И.Л. Тузова. Иконопродавца

3 СТЕПЕНЬ



УРОВЕНЬ НЕСОВЕРШЕНСТВА: Несовершенный человек – как результат грехопадения.

Отсюда в нравоучении преподобного Исаака Сирина видно три ступени, постепенно ведущие человека от несовершенства к совершенству.

Первая степень – состояние греховное, в котором преобладает тело и которое святой отец называет ПЛОТСКИМ или ПРОТИВОЕСТЕСТВЕННЫМ. Здесь главная деятельность – ум, но ум не озаренный верою.

Вторая степень – состояние борьбы со грехом и утверждение в добродетельной жизни, где уравниваются телесная и духовные стороны природы человека: это состояние Исаак Сирин называет ДУШЕВНЫМ или ЕСТЕСТВЕННЫМ. Здесь главная деятельность – воля, просветленная верою.

Третья степень – высшей духовно-созерцательной жизни, где перевес на стороне духа. У святого отца она называется ДУХОВНОЮ, СВЕРХ или ВЫШЕЕСТЕСТВЕННОЮ. На третьей степени сердце одушевлено всецелою любовью³³.

Эти три степени преп. Исаак Сирин называет **степенями ведения**, так как все пути и направления жизни зависят главным образом от того или иного ведения или знания (слова 3,4, 25-28, 55).

³³ Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. СПб.: Изд. 2-е, книгопродавца И.Л. Тузова. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 148-150.

Вот те стороны, с которых преп. Исаак Сирин смотрит на нравственную жизнь человека³⁴:

1 степень ведения – Человек УМА

2 степень ведения – человек ВОЛИ и ДЕЯТЕЛЬНОСТИ

3 степень ведения – человек СЕРДЦА и СОЗЕРЦАНИЯ

Некоторые люди, могут сказать, что богословские труды Исаака Сирина носят аскетический характер и потому душеполезны только для священников, монашествующих. Однако это не так. Интересным и душеполезными и для мирян будет учение святого отца, например, о степенях ведения. Каким же образом? Приведем пример из работы преп. Исаака Сирина о 2-й степени ведения.

«Очистить душу при выполнении подвигов любви к ближнему и возжелать уединения помогут скорби, неизбежные при выполнении заповеди самоотвержения, большею частью вознаграждаемого презрением со стороны тех самых, для кого подвижники забывают себя. Эти скорби привлекут на него обильное излияние благодати»³⁵.

Ведь это же семейный подвиг самопожертвования, жертвенной любви в первую очередь к своим близким, к окружающим в семье Церкви Христовой, ко всем созданиям Божьим! Разве не к этому призывает нас авва?!

И вот каков результат за перенесенные испытания, борьбу со страстями уготован человеку. Об этих наградах говорит нам преподобный Исаак Сирин:

- дается душе сила в простых ни с чем не сравнимых понятиях доходить до великой области божественного созерцания;

- только верное и постоянное выполнение заповеди о любви к ближнему отверзает ключ к Божественным дарованиям и вместе служит верным признаком того, что есть в человеке и дает о себе знать любовь созерцательная, истинная любовь Божья;

- любовь к образу Божию, очистив от привязанности к чувственному, скоро воззовет к существенно-необходимым подвигам очищения души от страстей и таким образом возведет к чистой любви Божественной...³⁶.

Этим путем шли почти все знаменитые подвижники: Василий Великий, Григорий Богослов и другие, а также, безусловно, преп. Исаак Сирин.

³⁴ Там же. С. 148.

³⁵ Там же. С. 107.

³⁶ Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. СПб.: Изд. 2-е, книгопродавец И.Л. Тузова. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 108.

3.3.3. Вопрос апокатастасиса в богословской системе взглядов преп. Исаака Сирина

Прежде чем приступить к рассмотрению этого сложного вопроса в богословской системе преподобного Исаака Сирина, следует отметить о сложности и неоднозначности раскрытия данного вопроса. С чем это связано? Вопрос об апокатастасисе затрагивается частично в 1-м томе преподобного, но более отчетливо освещен во 2-м его томе. В 1909 году Поль Беджан, издатель сирийского текста «Слов подвижнических», сообщил, что издаваемый им текст есть лишь 1-й том сочинений преп. Исаака. В доказательство поместил фрагмент 2-го тома по единственной имеющейся у него рукописи. Но в 1918 году рукопись сгорела. Надежда на публикацию 2-го тома Исаака Сирина была утрачена. Поэтому и вопрос апокатастасиса в богословской системе преподобного Исаака ранее не рассматривался подробно.

Однако в 1983 году профессор Себастиан Брок, разбирая сирийские рукописи в оксфордской Бодлеианской библиотеке, обнаружил манускрипт, датируемый X или XI вв. и содержащий полный текст 2-го тома сочинений преп. Исаака Сирина.

Второй том творений преп. Исаака Сирина содержит 41 беседу, из которых приблизительно половину по объему составляет Беседа 3-я, включающая в себя 400 глав под общим названием «Главы о знании» или «Главы умозрительные». Оригинальный текст Бесед 1-3 пока не издан. Беседы 4-41 изданы в переводе С. Броком в 1995 году. Перевод на русский язык второго тома содержит книга епископа Илариона (Алфеева) «О Божественных тайнах и о духовной жизни. Новооткрытые тексты», 2003 года издания. В данном переводе по свидетельству самого епископа Илариона (Алфеева) порой не удавалось последовательно провести буквальный перевод, зачастую предлагался свободный перевод: *«Не всегда удавалось нам быть последовательными в передаче сирийских терминов на русский язык»*³⁷.

И, если перевод на русский язык «Слов духовно-подвижнических», выполненных еще в 1854 году старцем Паисием Величковским, готовился, выверялся, оттачивался десятилетиями, а перевод Бесед 4-41 второго тома осуществлялся С. Броком в течение 12-ти лет (учитывая нынешний уровень технической обработки информации!), то, наверное, было бы целесообразно думать, что и перевод на русский язык текстов 2-го тома требует более длительного исследования, корректирования, дабы избежать неточностей и субъективизма в

³⁷ Исаак Сирин, преподобный. О божественных тайнах и о духовной жизни: Новооткрытые тексты/ Пер. с сирийского, предисловие, примечания и послесловие епископа Илариона (Алфеева). 2-е изд. СПб.: Алетейя, 2003. С. 18.

переводе столь драгоценных богословских мыслей великого подвижника, аскета, угодника Божия – преподобного Исаака Сирина.

Учитывая вышесказанное, будем делать поправку на несовершенство русского перевода текста 2-го тома преп. Исаака Сирина. Особенно это касается рассмотрения столь сложного вопроса об апакатастасисе, вопроса, который еще в первые века христианства приводил одних на пик славы в развитии богословских теорий, а других – к анафематствованию.

Приведем выдержки из перевода бесед 2-го тома сочинений преп. Исаака Сирина, в переводе с сирийского епископа Иллариона (Алфеева) по изданию 2003 года, которые касаются рассматриваемого вопроса апокатастасиса (беседа 39 и 40 тома 2).

Беседа 39

СОЗЕРЦАНИЕ НА ТЕМУ ГЕЕННЫ, НАСКОЛЬКО МОЖЕТ БЫТЬ ДАРОВАНА ЧЕЛОВЕЧЕСКОМУ ЕСТЕСТВУ БЛАГОДАТЬ ИМЕТЬ МНЕНИЕ ОТНОСИТЕЛЬНО ЭТИХ ТАЙН³⁸.

....Итак, какова же причина установления столь трудного предмета, как геенна?...

Думать, что гнев, или ярость, или зависть, или что-либо подобное может <иметь место> в этом <божественном> Естестве, было бы в наивысшей степени отвратительно: никто из разумных и имеющих ум не придет к такому безумию, чтобы думать что-либо подобное о Боге. Также никак не можем мы сказать, что Он действует так из возмездия, хотя буквальное <понимание> Писания может вести к этому. Ибо стыдно даже помыслить такое о Боге - чтобы возмездие за злые дела могло быть обретоно в Нем, ибо, таким образом, мы приписали бы немощь этому Естеству - будто ради возмездия использует Он такой великий и трудный предмет. <...> Правильный образ мысли о Боге таков: благой Господь, Который во всем, что делает, стремится помочь разумным <существам>, направляет мысль о Суде на пользу тех, кто принимает этот трудный предмет. Ибо было бы в наивысшей <степени> гнусно и абсолютно богохульно полагать, что ненависть и обида существуют у Бога - даже против естества демонов, - или думать, что какая-либо иная немощь, или страстность, или что-либо еще, могущее появиться в процессе воздаяния за доброе или злое, относится, по способу воздаяния, к этому славному Естеству. Напротив, все, что считает Он полезным для нас, то и совершает с нами, приносит ли это страдание или доставляет облегчение, причиняет ли

³⁸ Там же. С. 208.

радость или боль, бывает ли чем-то незначительным или славным: все это направлено к единому вечному благу, получает ли каждый осуждение или что-либо славное от Него, не по способу возмездия - да не будет! - но в целях пользы, истекающей от этого³⁹.

Он скрыл Свою истинную тайну и под образом чего-то устрашающего Он спрятал Свое предвечное намерение относительно смерти и Свой мудрый план относительно нее: хотя этот предмет может быть поначалу устрашающим, позорным и трудным, тем не менее в действительности это - <средство> перенесения нас в тот восхитительный и преславный мир⁴⁰.

Он ничего <не делает> ради возмездия, но взирает на пользу, которая должна произойти от Его <действий>. Одним из таких <предметов> является геенна⁴¹.

<Речь не идет о том>, что в этих мучениях мы должны погибнуть, или <о том>, что мы будем претерпевать их вечно; <напротив>, по-отцовски посылает Он их нам, а не из мести, что было бы признаком ненависти. Их <цель> - чтобы мы думали о Боге и познавали <Его> и чтобы изумление Им приводило нас к любви к Нему и чтобы устыдились мы и исправили поведение наше в здешней жизни.

Примечание автора перевода: Преп. Исаак подчеркивает, что мысль о невечности мучений не ведет человека к беспечности; скорее наоборот, помышляя о милосердии Создателя, человек стыдится своих злых дел и стремится исправиться⁴².

Вернемся же к нашей теме и продолжим наше прежнее рассуждение, утвердившись в том, что всеумудрый наш Бог, Который благ, делает все для нашего исправления и не попускает ничего для нашей гибели или во зло нам, а также в том, **что есть конец у этих болезненных** <наказаний>, но не у тех благ. Ибо Он попускает первые для того, чтобы мы изменились и воспользовались тем, что ведет нас к добру и чтобы утверждались в <добре>. Таким образом, все виды и формы наказаний и мучений, которые <происходят> от Него, попускаются Им не для того, чтобы воздать за деяния прошлого, но использует Он их ради <последующей> пользы, происходящей от них. Он не приводит нас на совесть наши прошлые поступки, кроме как для того, чтобы они возбудили в нас ненависть к греху⁴³.

³⁹ Исаак Сирин, преподобный. О божественных тайнах и о духовной жизни: Новооткрытые тексты/ Пер. с сирийского, предисловие, примечания и послесловие епископа Илариона (Алфеева). 2-е изд. СПб.: Алетейя, 2003. С. 208-210.

⁴⁰ Там же. С. 210.

⁴¹ Там же. С. 211.

⁴² Там же. С. 214-215.

⁴³ Исаак Сирин, преподобный. О божественных тайнах и о духовной жизни: Новооткрытые тексты/ Пер. с сирийского, предисловие, примечания и послесловие епископа Илариона (Алфеева). 2-е изд. СПб.: Алетейя, 2003. С. 215.

Где любовь, там нет возмездия; а где возмездие, там нет любви. Любовь, когда совершает добрые дела или исправляет прошлые поступки, не воздаёт тем самым за дела прошлого. (Примечание автора перевода: Буквальный перевод этой фразы затруднителен). <...> Ибо если мы задумаемся о том, что поистине есть некое сокровенное домостроительство в движении творения, и если мы исследуем судьбы Божии, которые несут <в себе> некую тайну, ибо негодны такие выражения и такое словоупотребление, когда к естеству Создателя мы приближаемся созерцанием, так как они несостоятельны в отношении знания и свойств этого Естества, проявляющихся в действиях <Божиих>, - <тогда> придем и воскликнем Богу вместе с блаженным Давидом, говоря: Судьбы Твои бездна великая!⁴⁴

Поэтому мы говорим, что даже в мучениях и приговоре геенны есть некая тайна, ибо премудрый Творец взял <в качестве> отправного пункта для ее <будущего> исхода лукавство дел наших и воли нашей, дабы исполнить Свое домостроительство, в котором содержится умудряющее учение и неизъяснимая польза, <сокрытые> как от ангелов, так и от людей, а также от тех, кто претерпевает наказание, будь то демоны или люди, - <сокрытые> в течение всего того времени, пока властвует назначенный срок. <...> Если бы Царство и геенна с самого появления добра и зла не были предусмотрены в сознании благого Бога нашего, тогда не были бы вечными помыслы Божии о них; но праведность и грех были известны Ему прежде, чем они проявили себя⁴⁵.

Таким образом, Царство и геенна суть следствия милости, которые в своей сущности задуманы Богом по Его вечной благодати, а не <следствия> воздаяния, даже если Он и дал им имя воздаяния.

Даже <говоря>, что Он подвергнет нас огню ради страданий, мучения и всяких болей, мы приписываем божественному Естеству вражду к самим разумным <существом>, которых Он сотворил по благодати; <то же самое - если мы говорим>, что Он действует или думает из злобы, мстительности или <желания> расплаты, как если бы Он мстил Самому Себе.

Да будет достопоклоняемо доброе сострадание Господа Бога нашего и Его неизмеримая щедрость: ибо Он многократно угрожает, но по благодати Своей

⁴⁴ Там же. С. 216.

⁴⁵ Там же. С. 217.

укорачивает наказание ради того, чтобы любовь к Нему возросла в нас. Да будет имя Его благословенно! Аминь⁴⁶.

Беседа 40

СНОВА О ДУХОВНОМ СОЗЕРЦАНИИ - СЛОВО, В КОТОРОМ ПОДТВЕРЖДАЮТСЯ И УТОЧНЯЮТСЯ ВОПРОСЫ, КАСАЮЩИЕСЯ СОЗЕРЦАНИЯ БОЖЕСТВЕННЫХ ТАИН, ПОСРЕДСТВОМ СОКРОВЕННОЙ И ТАИНСТВЕННОЙ ВДОХНОВЛЯЮЩЕЙ ЕГО СИЛЫ ВО ИМЯ ХРИСТА, ГОСПОДА НАШЕГО, ИЗ КОТОРОГО ИЗЛИВАЕТСЯ ИСТОЧНИК ЗНАНИЯ О СПАСЕНИИ ВСЕХ РАЗУМНЫХ <СУЩЕСТВ>. ПРЕДМЕТ ЭТОГО СЛОВА ЕСТЬ ПОСТОЯНСТВО, НЕИЗМЕННОСТЬ И ЛЮБОВЬ БОЖЕСТВЕННОГО ЕСТЕСТВА В НАЧАЛЕ И В КОНЦЕ ТВОРЕНИЯ⁴⁷.

Также не можем мы сказать, что уменьшилась любовь Создателя к тем разумным <существам>, которые стали демонами по причине своего демонизма, и что она меньше, чем полнота любви, <которую Он имеет> по отношению к тем, кто пребывает в ангельском состоянии, или что любовь Его к грешникам меньше, чем к тем, кто справедливо называется праведниками⁴⁸.

...Напротив, в сознании Его всякий имеет свое единственное место в чине любви, соответственно образу, который Он узрел в них прежде, чем создал их и все остальные тварные <существа>, прежде, чем замыслил <Он> сотворение мира...

...У Него единый чин совершенной бесстрастной любви ко всем им, и у Него единый Промысл как о тех, кто пал, так и о тех, кто не пал...

Ведь известно, что в тот момент, когда они падают, Он не оставляет их; и таким образом, ни демоны не останутся в своем демоническом <состоянии>, ни грешники - в грехах своих; но к единому равному <состоянию> совершенства по отношению к Своему собственному Бытию намеревается Он привести их - <к состоянию>, в котором святые ангелы находятся сейчас, к совершенству любви и бесстрастного сознания.

...Может быть, <они будут возвышены> даже до большего совершенства, чем то, в котором ангелы существуют сейчас; ибо все они в единой любви, едином сознании, единой воле, едином совершенстве знания будут существовать; на Бога будут они взирать с любовным вожделением, которое ненасыσιμο, даже если некое домостроительство

⁴⁶ Исаак Сирин, преподобный. О божественных тайнах и о духовной жизни: Новооткрытые тексты/ Пер. с сирийского, предисловие, примечания и послесловие епископа Илариона (Алфеева). 2-е изд. СПб.: Алетей, 2003. С. 218.

⁴⁷ Там же. С. 219.

⁴⁸ Там же. С. 219.

(примечание автора перевода: т. е. геенна) может временно действовать по причинам, известным одному Богу, в соответствии с определенным временным отрезком, установленным Им согласно воле Его премудрости⁴⁹.

Кто может сказать или предположить, что любовь Создателя не первична по отношению к установлению этого действия, которое Он исполняет по причине пользы, происходящей от него? Это известно только Ему одному, но впоследствии для всех соделает Он это известным.

Он задумал устроить Царство Небесное для всей общины разумных <существ>, хотя некий переходный период времени оставлен для <того, чтобы все поднялись> на тот же самый уровень. Это наше мнение согласуется с учительством Писания. Тем не менее, она (примечание автора перевода: геенна) страшна, даже если она так ограничена в своей продолжительности: кто может вынести ее? По этой причине ангелы на небесах радуются об одном грешнике кающемся⁵⁰.

По этому замыслу благодати, большинство людей войдет в Царство Небесное без опыта геенны. Но не те, кто из-за ожесточения сердца и совершенного уклонения в лукавство и похоти не страдает и не сокрушается о своих ошибках и грехах, поскольку эти <люди> не были наказываемы⁵¹.

И как итог вышесказанного, прп. Исаак подчеркивает, что спасения нашего Бог ищет, а не причин для того, чтобы мучить нас.

⁴⁹ Исаак Сирин, преподобный. О божественных тайнах и о духовной жизни: Новооткрытые тексты/ Пер. с сирийского, предисловие, примечания и послесловие епископа Илариона (Алфеева). 2-е изд. СПб.: Алетейя, 2003. С. 220.

⁵⁰ Там же. С. 221.

⁵¹ Там же. С. 222.

4. ВЫВОДЫ

На мой взгляд, было бы довольно самонадеянно давать какие-либо аналитические, обобщающие выводы в отношении вопроса апокатастасиса в системе богословских взглядов преп. Исаака Сирина основываясь на переводе текста 2-го тома сочинений Исаака Сирина епископом Илларионом (Алфеев). Кроме того, необходимо заметить, что вокруг аутентичности текста 2-го тома преп. Исаака Сирина существует много споров, а также, о содержательной части переведенных бесед второго тома (см. статьи профессора КДА В. И. Экземплярского, священника П. Андриевского и др. в сонме полемических споров на данную тему).

Учитывая довольно спорную богословскую тему апокатастасиса в системе богословских взглядов преп. Исаака Сирина, целесообразно сделать выводы по ней, исходя из имеющегося переводного материала 1 тома его сочинений.

Поэтому, на мой взгляд, преп. Исаак Сирин в 1-м и наверняка во 2-м томе (если таковой был им написан), по вопросу апокатастасиса поддерживает и развивает мысль апостола Павла: *«каждого дела обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду. А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем, сам спасется, но так, как бы из огня»* (1 Кор. 3: 13-15).

Об этих описанных двух образах спасения: одного с честью и славой, другого – как из огня говорит и святой отец Исаак Сирин. Он также подчеркивает, как было отмечено выше, в «Словах подвижнических», что человек как существо разумно-свободное может уклоняться от чина своего, как и уклонился в падении, и уклоняется сейчас, но вследствие **искупительного восстановления**, может и должен стоять на своем месте⁵².

Т.о. при рассмотрении вопроса: что есть «ἀποκατάστασις» по мнению Исаака Сирина, мы можем сделать следующие выводы:

1. ἀποκατάστασις на взгляд преп. Исаака Сирина имеет искупительный характер;
2. не в состоянии грешник уразуметь благодать воскресения своего;
3. есть воздаяние грешникам – тление телес, поправших Закон Господень;
4. есть воздаяние праведникам – воскресением воздает им Господь;
5. не может человек, греховный от рождения своего понять, вместить что есть геенна и что есть БЛАГОДАТЬ ВОСКРЕШЕНИЯ Его, *«егда воздвигнет нас от ада, и сотворит*

⁵² См. об этом: Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. СПб.: Изд. 2-е, книгопродавца И.Л. Тузова. Гостинный двор, № 45, 1902. С. 150.

тленное сие облещися в нетленное, и падшего во ад, воздвигнет во славу?» («Слова духовно-подвижнические», беседа 90)⁵³;

б. В целом, вопрос будущего всего тварного мира, его изменения, восстановления и спасения в целом пронизан со стороны преподобного величайшей верой в Промысел Божий, надеждой на Его великое милосердие и Любовью к Создателю, Которому прп. Исаак Сириин не переставал возносить молитвы и славословить: *«Слава Господня благодати Твоей безмерной!...Слава Тебе за два мира сия, яже содетельствовал еси ко умножению и наслаждению нашему, приводя нас от всех, яже содетельствовал еси, к разуму славы Твоея отныне и до века. Аминь.»*(«Слова духовно-подвижнические», беседа 90)⁵⁴.

⁵³ Святаго отца нашего Исаака Сирина, епископа бывшего Ниневийскаго. Слова духовно-подвижническия/Пер. с греческаго старцем Паисием Величковским. М.: Издание Козельской Введенской Оптиной Пустыни, 1854. С. 477.

⁵⁴ Святаго отца нашего Исаака Сирина, епископа бывшего Ниневийскаго. Слова духовно-подвижническия/Пер. с греческаго старцем Паисием Величковским. М.: Издание Козельской Введенской Оптиной Пустыни, 1854. С. 477-478

Общий литературный источник:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское Библейское общество, 2000. – 372 с.
2. Баркли М. Ньюман. Краткий греко-английский словарь Нового Завета. – М.: Российское Библейское общество, 2006. – 238 с.
3. Башкиров Владимир, протоиерей, доцент МинДа. Апокатастасис в Священном Писании, у раннехристианских отцов Церкви и Оригена, МинДА [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Официальный Сайт]. URL: http://azbyka.ru/dictionary/01/bashkirov_apokatastasis-all.shtml
4. Георгий Флоровский. О смерти крестной МинДА [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Официальный Сайт]. URL: http://azbyka.ru/hristianstvo/iisus_hristos/krest/florovskiy_o_smerti_krestnoy_06-all.shtml
5. Игнатий Богоносец. Святое Послание к смирнякам. Гл. XI. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.pagez.ru/lsn/0042.php>. (дата обращения: 10.11.2013)
6. Иеромонах Иларион (Алфеев). Мир Исаака Сирина. – М.: Крутицкое Патриаршее Подворье, Общество любителей церковной истории, 1998. – 324 с.
7. Иже во святых Отца нашего святого Григория, епископа Нисскаго, Об устройении человека. Параграф 3 «Апокатастасис»/ Перевод В. М. Лурье под ред. А. Л. Верлинского. Прим., послесловие В. М. Лурье. СПб.: Аxiома, 1995. 174 с. {Главы 2 и 3 послесловия} [Электронный ресурс]. URL: http://www.hgr.narod.ru/g_ni.htm
8. Иустин Философ. Диалог с Трифоном иудеем. [Электронный ресурс]. URL: http://api.ning.com/files/KRg437MfHowMs9wcVT2fOIQ-7logfRsiynWoq*ZUxJxOKPn0GQkpqZLNbh0mdL2dbdcShCwdWK*KIUSUH4XfXSz6BUXZLsiL/file...txt
9. Исаак Сирин, преподобный. О божественных тайнах и о духовной жизни: Новооткрытые тексты/ Пер. с сирийского, предисловие, примечания и послесловие епископа Илариона (Алфеева). – 2-е изд. – СПб.: Алетейя, 2003. – 256 с.
10. Карташов А.В. Вселенские Соборы. Минск, Белорусский Экзархат, подготовка и оформление ООО «Харвест», 2008, С. 416.
11. Климент Александрийский. Строматы. Перевод с древнегреческого и комментарии Е.В.Афонасина. Издательство Олега Абышко. Санкт-Петербург, 2003. (в 3-х томах).

ISBN: 5–89329-085–7. [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Официальный сайт].
URL: http://azbyka.ru/otechnik/?Kliment_Aleksandrijskij/stromaty

12. Мар Исхак с горы Матут (Преподобный Исаак Сирий), VII в. Воспламенение ума в духовной пустыне/ Пер. с сир. А.В. Муравьева; науч. Ред. Д.А. Пospelова. – Святая гора Афон: Пустынь Новая Фиваида Афонского Русского Пантелеимонова монастыря, Москва, 2008. – 220 с.

13. Митрополит Макарий (Оксиюк). Эсхатология св. Григория Нисского. – К.: Общество любителей православной литературы, Издательство имени святителя Льва, папы Римского, 2006. – 714 с.

14. Нравственное учение святого отца нашего Исаака Сирина. – С-Птб.: Изд. 2-е, книгопродавца И.Л. Тузова. Гостинный двор, № 45, 1902. – 170 с.

15. Ориген «О началах». Книга 2, глава 8, пар. 3; перевод Петрова Н. с лат. с предисловием пресвитера Руфина*: Одесская богословская семинария, на основе издания Казанской духовной академии, Казань, 1899 [отд. оттиск из ПС за 1899 г.]. С. 50.

1993 ISBN 5 8301 0178 5

Переизд.: Рига, 1936; Самара, 1993; Новосибирск, 1993.

16. Православная энциклопедия. Том 3. – М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2000. – 752 с.

17. Протоирей Георгий Флоровский. Восточные отцы IV века. – Минск: Издательство Белорусского Экзархата, 2006. – 303 с.

18. Сагарда Н.И., Сагарда А.И. Полный корпус лекций по патрологии. – С-Пб.: Воскресение, 2004. – 1210 с.

19. Святого отца нашего Исаака Сирина, епископа бывшего Ниневийского. Слова духовно-подвижническия/Пер. с греческаго старцем Паисием Величковским. – М.: Издание Козельской Введенской Оптиной Пустыни, 1854. – 548 с.

20. Святитель Григорий, епископ Нисский. СОЧИНЕНИЯ. Об устройении человека. [Электронный ресурс] // Научно-информационный образовательный сайт подготовлен Русским Христианским гуманитарным институтом (ныне - Академия) (РХГИ) [Официальный сайт].
URL: http://antology.rchgi.spb.ru/Gregory_of_Nissa/nissk_ustr21.htm

21. Священник. Георгий Флоровский. О воскресении мертвых. // Переселение душ. Париж, 1936, С. 165.

22. Творения аввы Исаака Сирина. – Сергиев-Посад: Типография Св.-Тр. Сергиевой Лавры, 1911. – 541 с.

23. Princ. 1, 6, 1. Цит. по: Henryk Petras. Указ. соч. С. 128.// Башкиров Владимир, прот., доц, Апокатастасис в Священном Писании, у раннехристианских отцов Церкви и Оригена, МинДА [Электронный ресурс]// Православная энциклопедия «Азбука веры» - православный образовательный интернет-портал [Официальный сайт].
URL:http://azbyka.ru/dictionary/01/bashkirov_apokatastasis-all.shtml